大乘阿毗達磨雜集論卷第十　非

安慧菩薩糅
大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

決擇分中諦品第一之五

復次一切菩提分法无有差別皆由五門而得建立謂所緣故自體故助伴故修習故修果故如初四念住有五門所餘菩提分法亦尒

四念住所緣境者謂身受心法復有四事謂我所依事我受用事我自體事我染淨事何故唯建立此為所緣境由顛倒覺愚癡凡夫多分計我依止有根身受用苦樂等取了境為相由貪等染汙由信等清淨是故最初為正觀察真實事相是故建立此四種事為所緣境

念住自體者謂慧及念由佛經中有於身等循觀言故及有念住言故如其次第

念住助伴者謂彼相應心心法等彼者彼念慧二法

念住修習者謂於內身等修循身等

觀如於內於外於內外亦尒內身者
謂於此身中所有內色處由自身中
眼耳鼻舌身根內處所攝故墮有情
數故名內外身者謂外所有外色處
由外色聲香味觸等外處所攝故非
有情數故名外內外身者謂內處相
應所有外處根所依止由己身中眼
等五處相應根所依住所有色等外
處墮有情數故外處所攝故名內外
又於他身中所有內色處約處建立
約身建立說名內外云何於身修循
身觀謂以分別影像身與本質身平
等循觀於身境循觀身相似性故名
於身循身觀由循觀察分別影像身
門審諦觀察本質身故內受者謂因
內身所生受緣眼等處為境界故依
自身生故名內外受者謂因外身所
生受緣色等處為境界故依他身生
故名外內外受者謂因內外身所生
受緣自身中外處為境故緣他身中
內處為境故名內外如受心法亦
尒如於身修循身觀如是於受等修
循受等觀如其所應

又修習者謂欲勤策勵勇猛不息正
念正知及不放逸修習差別故欲修
習者謂為對治不作意隨煩惱勤修
習者謂為對治懈怠隨煩惱策修習
者謂為對治沉掉隨煩惱勵修習者
謂為對治心下劣性隨煩惱心下劣
性者謂於勝品所證功德由自輕蔑
門心生怯弱性勇猛修習者謂為對
治跡漏疲倦隨煩惱跡漏疲倦者謂
能引蚊虻等處所生逼惱不息修習
者謂為對治得少善法生知足喜隨
煩惱由得少善生知足喜故止息所
餘勝進善品正念修習者謂為對治
忘失尊教隨煩惱正知修習者謂為
對治毀犯退悔隨煩惱毀犯退悔者
謂於往來等事不正知而行先越學
處後生悔惱不放逸修習者謂為對
治捨諸善軛隨煩惱捨善軛者由放
逸過失故於所造修勝進善品捨勤
方便不能究竟念住修果者謂斷四
顛倒趣入四諦身等離繫是名修果
斷四顛倒者謂四念住隨其次第能
斷淨樂常我四種顛倒修不淨觀故

了知諸受皆是苦故通達諸識依緣
差別念念變異故觀察染淨唯有諸
法无作用者故又此四種如其次第
趣入四諦亦名修果由身念住趣入
苦諦所有色身皆行苦相麁重所顯
故是故修觀行時能治此輕安於身
差別生故由受念住趣入集諦以樂
等諸受是和合愛等所依處故由心
念住趣入滅諦觀離我識當无所有
懼我斷門生涅槃怖永遠離故由法
念住趣入道諦為斷所治法為修能
治法故又此四種如其次第能證得
身受心法離繫果由此修習漸能遠
離身等麁重故四正斷所緣境者
謂已生未生所治能治法初正斷緣
已生所治法為境為斷已生惡不善
法樂欲生故第二正斷緣未生所治
法為境第三正斷緣未生能治法為
境第四正斷緣已生能治法為境如
經所說應廣配釋正斷自體者謂精
進正斷助伴者謂彼相應心心法等
正斷修習者如經說生欲策勵發起
正勤策心持心此中諸句顯修正勤

及所依止所依止者謂欲樂欲為先
發精進故正勤者謂策勵等於止舉
捨相作意等中若由止等相作意不
顧戀所緣境純修習對治尒時名策
勵為欲損減沉沒掉舉發起正勤所
以者何若沉沒隨煩惱生時為損減
彼故以淨妙等作意策練其心若掉
舉隨煩惱生時即以內證略攝門制
持其心尒時名為發起正勤即為顯
此損減沉掉善巧方便故次說言策
心持心正斷修果者謂盡棄捨一切
所治於能對治若得若增是名修果
初二正斷盡捨一切所治如其所應
斷捨一切已生未生惡不善法故第
三正斷得能對治能生未生諸善法
故第四正斷增能對治已生善法令
增廣故

四神足所緣境者謂已成滿定所作
事此復云何由已成滿三摩地力發
起種種神變等事是所緣境神足自
體者謂三摩地

神足助伴者謂欲勤心觀及彼相應
心心法等欲三摩地者謂由殷重方

便證心一境性殷重方便者謂由猛
利樂欲猛利恭敬方便得三摩地勤
三摩地者謂由無間方便觸心一境性
勤者謂常精進無時暫間心三摩地
者謂由先修定力觸心一境性所以
者何由於前生數修定力令彼種子
功能增長由種子力令心任運於三
摩地隨順轉變由此速證心一境性
觀三摩地者謂由聞他教法內自簡
擇觸心一境性又欲三摩地者謂由
生欲觸心一境性勤三摩地者謂由
策勵發起正勤觸心一境性心三摩
地者謂由持心觸心一境性觀三摩
地者謂由策心觸心一境性為顯發
生神足因性故引修正斷中生欲策
勵等諸句持心策心是此次第心三
摩地者由持心故得定持心於內寂
靜略攝速證定故觀三摩地者由策
心故得定依法觀門策練其心速得
定故
神足修習者謂數修習八種斷行何
等為八謂欲精進信安正念正知思
捨如是八種略攝為四謂加行攝受

繼屬對治加行者謂欲精進信欲為
精進依信為欲因所以者何由欲求
故為得此義發勤精進如是欲求不
離信受有體等故攝受者謂安由此
輕安攝益身心故繼屬者謂正念正
知由不忘所緣安心一境故若有放
逸生如實了知故隨其次第對治者
謂思捨策心持心二加行力已生沉
掉能遠離故又能引發離隨煩惱止
等相故
復次欲勤心觀修有二種謂并因緣
聚散遠離修不劣不散彼二所依隨
順修此中顯示欲等能遠離聚散及
因緣等二種修義聚因緣者謂遠離
毗鉢舍那故由懈怠門所生沉沒散
因緣者謂遠離不淨想故由掉動門
所生高舉聚者謂由惛沉睡眠門於
內蹴踖散者謂由隨順淨妙相門於
外馳散不劣隨順修者謂依觀察相
觀察諸法不散隨順修者謂依不淨
想觀察髮毛等事彼二所依隨順修
者謂修光明想依如是次第薄伽梵
說我之欲樂無有下劣亦無高舉於

[illegible]雜集論第十卷 第七張 [illegible]

内不聚於外不散有前後想及上下
想開發其心遠離纏縛與光明俱自
修其心當令我心无諸闇蔽神足修
果者謂已善修治三摩地故隨所欲
證所通達法即能隨心通達變現又
於別別處所法中證得堪能自在作
用如所願樂能辦種種神通等事又
能引發勝品功德
五根所緣境者謂四聖諦由諦現觀
方便所攝作此行故五根自體者謂
信精進念定慧五根助伴者謂彼相
應心心法等
五根修習者謂信根於諸諦起忍可
行修習精進根於諸諦生忍可已為
覺悟故起精進行修習念根於諸諦
發精進已起不忘失行修習定根於
諸諦既繫念已起心一境性行修習
慧根於諸諦心既得定起簡擇行修
習五根修果者謂能速發諦現觀由
此增上力不久能生見道故又能修
治煖頂引發忍世第一法即現此身
已入順決擇分位故
如五根五力亦尒差別者由此能損

滅所對治障不可屈伏故名為力謂
五力所緣境等與根相似然果有
差别所以者何如說果者謂能損滅
不信等障故勝過於前雖與五根所
緣境界自體等相似然不可屈伏義
有差别故别立力分
七覺支所緣境者謂四聖諦如實性
如實性者即是勝義清淨所緣故
覺支自體者謂念擇法精進喜安定
捨如是七法是覺支自體念者是所
依支由繫念故令諸善法皆不忘失
擇法者是自體支是覺自相故精進
者是出離支由此勢力能到所到故
喜者是利益支由此勢力身調適故
安定捨者是不染汙支由此不染汙
故依此不染汙故體是不染汙故如
其次第由安故不染汙由此能除麁
重過故依定故不染汙依止於定得
轉依故捨是不染汙體永除貪憂不
染汙位為自性故覺支助伴者謂彼
相應心心法等
覺支修習者謂依止遠離依止無欲
依止寂滅迴向棄捨修念覺支如念

覺支乃至捨覺支亦尒如是四句隨
其次第顯示緣四諦境修習覺支所
以者何若緣苦體為惱苦時於苦境
界必求遠離故名依止遠離若緣愛
相苦集為苦集時於此境界必求離
欲故名依止離欲若緣苦滅為苦滅
時於此境界必求作證故名依止寂
滅棄捨者謂趣苦滅行由此勢力棄
捨苦故是故若緣此境時於此境界
必求修習故名迴向棄捨
覺支修果者謂見道所斷煩惱永斷
由七覺支是見道自體故
八聖道支所緣境者謂即此後時四
聖諦如實性由見道後所緣境界即
先所見諸諦如實性為體故
道支自體者謂正見正思惟正語正
業正命正精進正念正定如是八法
名道支自體正見者是分別支如先
所證真實簡擇故正思惟者是誨示
他支如其所證方便安立發語言故
正語正業正命者是令他信支如其
次第令他於證理者決定信有見戒
正命清淨性故所以者何由正語故

隨自所證善能問答論議決擇由此
了知有見清淨由正業故往來進止
正行具足由此了知有戒清淨由正
命故如法乞求佛所聽許衣鉢資具
由此了知有命清淨正精進者是淨
煩惱障支由此永斷一切結故正念
者是淨隨煩惱障支由此不忘失正
止舉相等永不容受沉掉等隨煩惱
故正定者是能淨寂勝功德障支由
此引發神通等無量勝功德故道支
助伴者謂彼相應心心法等
道支修習者如覺支說謂依止遠離
依止無欲依止寂滅迴向棄捨修習
正見乃至廣說如是諸句義如前所
說道理應隨順知
道支修果者謂分別論不他令他信
煩惱障淨隨煩惱障淨寂勝功德障
淨故
四正行者謂苦遲通行苦速通行樂
遲通行樂速通行初謂鈍根未得根
本靜慮第二謂利根未得根本靜慮
第三謂鈍根已得根本靜慮第四謂
利根已得根本靜慮苦正行者謂依

未至及無色地如其次第奢摩他毗
鉢舍那微劣故樂正行者謂依靜慮
修道轉故遲通者謂鈍根依苦樂二
地速通者謂利根依苦樂二地
四法迹者謂无貪無瞋正念正定無
貪无瞋能令增上戒學清淨不因貪
恚門毀犯學處故正念能令增上心
學清淨由於所緣无有忘失持心令
定故正定能令增上慧學清淨由定
心者能如實遍知故
奢摩他者謂於內攝心令住等住安
住近住調順寂靜最極寂靜專注一
趣平等攝持如是九行令心安住是
奢摩他令住者攝外攀緣內離散乱
最初繫心故等住者最初繫縛其麁動
心已即於所緣相續繫念微細漸略
故安住者或時失念於外馳散尋復
斂攝故近住者從初已来為令其心
於外不散親近念住故調順者從先
已来於散乱因色等法中起過患想
增上力故調伏其心令不流散故寂
靜者於擾動心散乱惡覺隨煩惱中
深見過患攝伏其心令不流散故最

極寂靜者或時失念散乱覺等率尒
現行即便制伏令不更起故專注一
趣者精勤加行无間無缺相續安住
勝三摩地故平等攝持者善修習故
不由加行遠離功用定心相續離散
乱轉故毗鉢舍那者謂簡擇諸法最
極簡擇普遍尋思周審觀察爲欲對
治麁重相結故爲欲制伏諸顛倒故
令無倒心善安住故此中諸句依正
行所緣境説或依善巧所緣境説或
依淨煩惱所緣境説簡擇諸法者盡
所有故最極簡擇者如所有故普遍
尋思者由有分別作意俱行慧建立
諸法相故周審觀察者委具推求故
又依奢摩他毗鉢舍那立四種道或
有一類已得奢摩他非毗鉢舍那此
類依奢摩他進修毗鉢舍那或有一
類已得毗鉢舍那非奢摩他此類依
毗鉢舍那進修奢摩他或有一類不
得奢摩他亦非毗鉢舍那此類專心
制伏沉掉雙修二道或有一類已得
奢摩他及毗鉢舍那此類奢摩他毗
鉢舍那二道和合平等雙轉此中依

於止觀說四種道初已得止故宴坐
住心乃至平等攝持未得觀故還復
宴坐依三摩地簡擇諸法乃至周審
觀察第二與此相違第三二俱未得
雙進修習云何修習謂聽聞法由受
持門進修正觀以此為先進修於止
第四已得二種相應俱轉三根者謂
未知欲知根已知根具知根未知欲
知根者謂於方便道及於見道十五
心刹那中所有諸根此中顯示順決
擇分所攝方便道及見道十五刹那
所有諸根是未知欲知根體言諸根
者謂意根信等五根由未至等地所
依差別故如其所應有樂喜憂捨根
隨一憂根者謂方便道時順決擇分
後於上解脫希求欲證愁慼所攝如
是十根先未知真為欲得知修習轉
故名未知欲知根已知根者從第十
六見道心刹那已上於一切有學道
中所有諸根是已知根體所以者何
即前十根從第十六見道心刹那乃
至金剛喻定於如是有學道中未有
所應知境曾所不知故名已知根具

知根者謂於無學道所有諸根言諸
根者即前所說九根除憂根於无學
道中說名具知根具知者謂阿羅漢
等此所有根名具知根无學身中无
有憂根所應學无故
復次依止修道分別修義謂依初靜
慮地現修道時亦修欲界繫所有善
根於彼得自在故如依初靜慮地修
欲界善如是依一切上地現修道時
皆能修習下界下地所有善根於彼
得自在故當知此中所說義者謂依
止上地現前修習道時下界下地所
有善根雖不現前亦皆修習何以故
於彼得自在故自在者謂轉增勝現
行自在故
究竟道者謂依金剛喻定一切麁重
永已息故一切繫得永已斷故永證
一切離繫得故從此次第無間轉依
證得盡智及无生智十無學法何等
為十所謂无學正見乃至無學正定
無學正解脫无學正智如是等法名
究竟道云何名一切麁重略說有二
十四種謂一切遍行麁重領受

阿[illegible]卷第十 第十[illegible]

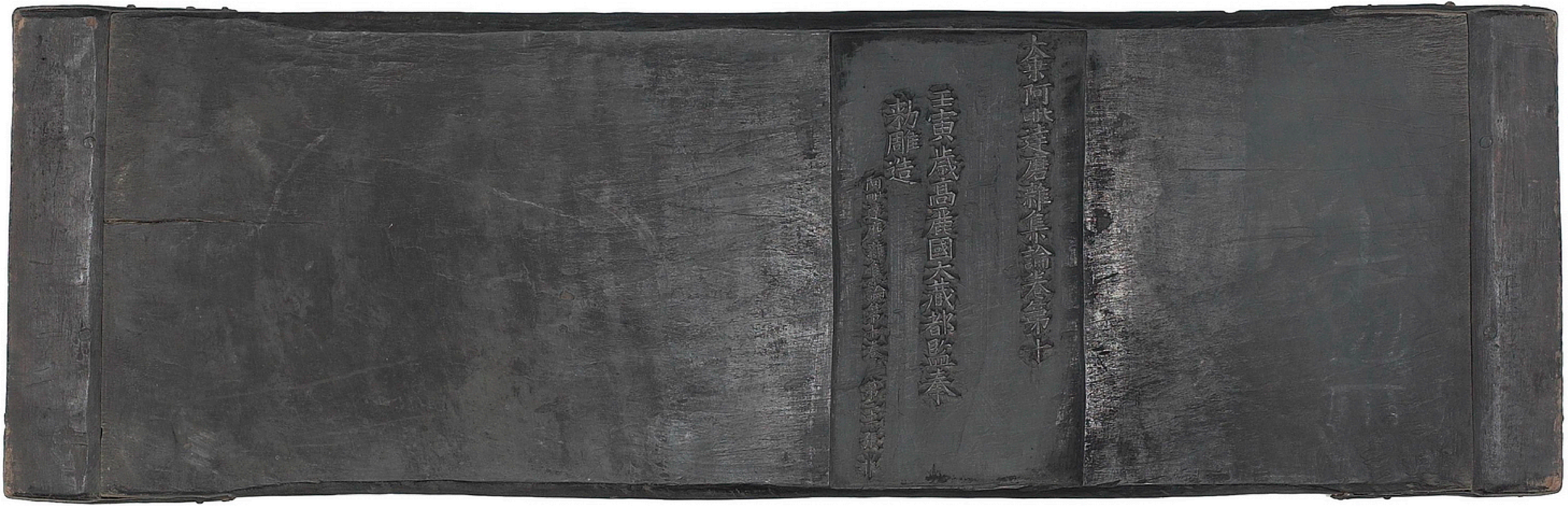
麁重煩惱麁重業麁重異熟麁重煩
惱障麁重業障麁重異熟障麁重蓋
麁重尋思麁重飲食麁重交會麁重
夢麁重病麁重老麁重死麁重勞倦
麁重堅固麁重麁麁重中麁重細麁
重煩惱障麁重定障麁重所知障麁
重如是二十四種略攝一切麁重
一切遍行戲論麁重者謂執眼等諸
法習氣無始時來依附阿賴耶識相
續不斷即此名為戲論習氣從此習
氣眼等諸法及名言執數數生起領
受麁重者謂有漏諸受習氣煩惱麁
重者謂煩惱隨眠業麁重者謂有漏
業習氣異熟麁重者謂異熟無堪能
性煩惱障麁重者謂猛利長時煩惱
性業障麁重者謂能障道无間等業
障性異熟障麁重者謂與諦現觀相
違地獄等自體得蓋麁重者謂能障
导善品方便感貪欲等性尋思麁重
者謂能障导欲樂出家欲尋思等性
飲食麁重者謂極多少食於方便行
无堪任性交會麁重者謂兩兩形交
身心疲損性夢麁重者謂睡眠所發

身惛劣性病麁重者謂諸界乖違所
發不安隱性老麁重者謂大種衰變
所起不隨轉性死麁重者謂臨命終
時諸根乱性勞倦麁重者謂遠行等
所作支體頓弊性堅固麁重者謂無
涅槃法者如其所應所有戲論麁重
等性麁中細麁重者謂欲色無色所
有麁重如其次第煩惱障麁重者謂
聲聞獨覺菩提所治定障麁重者謂
九次第定所發功德所治所知障麁
重者謂一切智性所治如是隨其所
應一切麁重永已息故名究竟道如
說如是行者心解脫圓滿慧解脫圓
滿身麁重永息由成就念為因故於
最初門善調善護善防善覆極善修
治謂於眼所識色乃至於意所識法
亦尒繫得者謂於麁重積集假立繫
得性
離繫得者謂於麁重離散假立離繫
得性金剛喻定者謂居修道最後斷
結道位所有三摩地此復略有二種
謂方便道攝無間道攝方便道攝者
謂從此已去不為一切障所㝵而能破

一切障无間道攝者謂從此无間盡
智无生智生又此三摩地无間堅固一
味遍滿云何此金剛喻定名无間謂
此相續流非世間行所間缺故堅固
者非一切障所壞能壞一切障極堅
猛故一味者无分別性純一味故遍
滿者緣一切所知法共相真如為境
故為顯此義薄伽梵說如大石山無
缺无隙無穴一段極善圓滿十方猛
風所不動轉无間轉依者謂已證得
无學道者所有三種轉依何等為三
謂心轉依道轉依麁重轉依心轉依
者謂已得无學道證得法性心自性
清淨永離一切客塵隨煩惱故名為
轉依即是真如轉依義道轉依者謂
昔世間道於現觀時轉成出世說名
有學餘有所作故若永除一切所治
永離三界欲時此道自體究竟圓滿
立為轉依麁重轉依者謂阿賴耶識
一切煩惱隨眠永遠離故名為轉依
盡智者謂由因盡所得智或緣盡為
竟所以者何由有盡故而起此智名
為盡智或緣盡為境故名盡智此義

意言於此位中由永斷集令无有餘
所得智名盡智或緣因盡為境故名
盡智
無生智者謂由果斷所得智或緣果
不生為境所以者何由有无生故所
得智名无生智或緣無生為境名无
生智此義意言由有當來一切苦果
畢竟不生法性故而得此智雖緣餘
諦為境亦名无生智或緣苦諦無生
為境故名無生智
又十無學法當知依止无學戒蘊定
蘊慧蘊解脫蘊解脫知見蘊說何
以故无學正語正業正命是無學戒
蘊無學正念正定是無學定蘊无學
正見正思惟正精進是無學慧蘊無
學正解脫是無學解脫蘊無學正智
是無學解脫知見蘊
復次道諦有四行相謂道相如相行
相出相何故名道道相因此尋求真實
義故所以者何由此聖道是諸聖者
證真義路是故名道何故名如相以
能對治諸煩惱故所以者何一切煩
惱皆不如理道能除此是故名如何

故名行相善能成辦心令不顛倒故
所以者何心不覺悟眞實道理於无
常等法起常等顛倒善能修治此顛
倒心令離顛倒覺眞實義是故名行
何故名出相趣眞常迹故所以者何
由此聖道能趣出離究竟常迹是故
名出問於諸諦中有十六行皆通世
間及出世間世出世行有何差別荅
於所知境不善悟入善悟入性差別
故有障无障性差別故有分別无分
別性差別故所以者何於諸諦中無
常苦等十六世間行於所知境界不
通達眞如性故煩惱所隨眠故依名
言門起戲論故如其次第不善悟入
有障㝵有分別出世間行與此相違
善悟入无障㝵無分別由此道理世
出世行等有差別云何出世行無有
分別而善悟入所知境界由彼諸行
現在前時雖復現證見無常義然不
依名言戲論門見此是無常義如无
常行於无常義餘行於餘義隨其所
應亦如是



大乘阿毗達磨雜集論卷第十
壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造